

مكتبة المجلد

١٦١٢٠



من مملوك الفقير اليه سبحانه هادي

الأربع عشر  
عالم الدنيا

هذا الجرد من المسالك للشيخ  
سليمان العامل عندي عاري

177

۶۱  
کتاب مسالک  
شریفه سر ارجیه که تصانیف

شعبه تاریخ و جغرافیه

1877

4-9131

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب مسائل اللغز (جواباً اجاره)

مؤلف شمس الدین

منزله

شماره قفسه ۱۸۶۶۶

مار و لیت کتاب

Y. 9.1.34

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی
۱۸۶۶	

177

من عظماء الفقهاء السجاني رحمه الله

الأربع عشر

هذا الجرح من المسالك للشيخ  
سليمان العامل عندي عاري

17

کتاب مسالک  
مؤلفه سراجی و نامت

سید احمد علی خان

1877

Y-9A31

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

كتاب مسائل الآدم (ج۱ راجعہ)

ولف شومبرگسکی.

ترجمہ

1877 شماره قفسه

معارف و ادبیات کتاب


Y.9A24

خطی کتابخانه  
مجلس شورای اسلامی  
۱۸۶۶

777



سنگ گنجینه

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب مسائل الايام (جزء اجاره)	
مؤلف: شمس الدین	شماره کتاب:
مترجم:	۲۰۹۸۳۱
شماره قفسه: ۱۸۶۶۶	

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۸۶۶۶

من نیکوکاران الفقیر الیه سبحانه و تعالی  
عبدالله

المستخرج من المطبع  
عالمه

هذا المجلد من مسائل الشيخ  
سليمان العاملي عازر

کتاب مسائل  
شبهه سراجها

۱۸۶۶۶  
۲۰۹۸۳۱



Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the manuscript's content, including a large section of text written diagonally across the page.







وهو معتبر من لوز من دونه تحاذي المسلمين واكتسار التبرع عدم السقوط واعلم  
ان ذلك العار كون الخلاف في القسم الاول خاصه والوجود في كثير من خلاف في الثاني  
**قوله** واذا بدل للمسلم ما يحتاج اليه وجب ولو كان على سبيل الجزية لا يجب الفرق بين الامرين  
ان اجاره لا يتم الا بالشرك وهو من اكتساب لا يجب تحصيله الا لاجاب الشر وطبر بخلاف  
البدل فانه يتحقق لا يجب خاصه وهو من ثلها ذل وجب القبول على المذول له هو  
المشرك بل لا يتقبل فيه مطلقا وقد تقدم في الحج مشرو ذهاب بعض اصحاب الاشتراط كونه  
يوجد لادامه كالتنزيه والبدل ولا يجب الاول اقوى **قوله**

ومن يجزئ عنه بنفسه وكان مؤسلا وجب قاتله وقيل يستحق مواسبه الاقوى ويجزئ استحقاق  
مع الحاجة اليه وامر الامام له بذلك والا فلا لاصالة البراءة فيكون الاستحباب واجبا على الكفا  
كاجل للمؤمن على القادر **قوله** ولو كان قادرا على جرحه سقط عنه ما يقتضيه يتحقق التيقن  
بوقوف الامر عليه لقوله او ربه او امر الامام له وروى عنه جرح الاستمالة لان الغرض من  
الواجب الكفا في مقتضى سقوطه عن زاده ككفاية تحصيله من غير اكتابة تحصيله على الكفا  
بالرأب بنفسه او غيره **قوله** ويجزئ القتال في الحرم وقد كان حرمه فليس يقتل فيه  
اقول لا يكره حيث وجد حرمه وكذلك قبل فسخت حرم القتال في الاشهر الحرم مطلقا بغير ان يقتل  
من لا يكره لها حيث ومن بدأ بالقتل فيها **قوله** ويجب المهادنة من بلاد الشرك على من يضعف عن  
الظهار شعرا الاسلام مع الكفة المأذ شعرا الاسلام الامور التي تخص بشركه كالزنا والافواح  
وهو شرط مضان ونحو ذلك قبل اصال الشعار والشوب الملائق للمدينه استعمل الاحكام  
اللاهقة الا انهم لا يكرهون الخاضعة في القصاص شعرا لمقوم في الحرب علامه لغيره بعضهم  
بعضا وهذا الحق هنا اولى بمحض علامات الشعار التي يعرف بها الفاعل كونه مسلما كاعلمها  
المذكورة واحترق من يضعف عن اقامتها في القوة او العتق بحيث ينفذ ذلك من  
اذن المشركين ويقدر على اقامة الشعار فلا يجب عليه الحجرة ومع ذلك يستحب الحجرة فلا يكره  
سواء المشركين ولو من غيرهم من يجب عليه من عدم ثلثته فلا حرج لغيره الا المستضعفين  
والمرشدين المقتولين بقرابة الكفر والحق المشركين فاعلموا انهم لا يكرهون ولا خلاف في ان لا يكرهون  
من قاتل مشركا لا يكره ان يبيد الحجرة منها مع احكام انتفا الى بل يحصل فيها اقامة الشعار **قوله**  
والحجرة باقية تمام اكثر باقية لله بذلك على خلاف بعض العلماء تحجب كذا انقطاعها بالفتح  
لقرابة الحجرة بعد الفتح وهو ما من بقرابة فتحه تنقطع الحجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة  
حتى تنقطع التوبة من غيرها ففتح قبيل الميراث على الحجرة من كذا انها صارت دار الاسلام فلا يلزم  
نفي الحجرة عن غيرها ولا يرد ان الاصل عدم الاضطرار فاجرو العام على العموم لان فكذلك حيث لا يلزم  
تناهي الاخبار ولا وجب الجمع بينهما ما سكن ولو باحوال يدين الاضطرار لا يصح وهو منقطع وفاق  
واجب اليه بان الحجرة المنفصلة الفاضلة كمن قبل الفتح لقرابة لا يستقرى من تنقطع من قبل

الفتح

الفتح **قوله** وهي الامداد لحفظ النفس الشريعة على موضع الذي يكون باطراف بلاد المسلمين  
بحيث يخاف هجوم المشركين منه على بلاد الاسلام وكل موضع يخاف منه يقال له ردة **قوله**  
ان يربط قوسه عند ذلك لينتفع بها من يربط بغيره من قوسه باقتناء اشياء بها على  
الوجه **قوله** وكذا لو نذر ان يهرف شيئا في الارابطين على الاصح وقيل يحرم الخوف والا وكذا  
اشبه القول للشيخ وحاصله ان من نذر الارابطين شيئا حال التوبة بوجه عدم تمكن الامور  
يده وان كان حاضرا كما انتهى في مورد الفتوى وجب صلب المذود في جرحه الارابطين من تشييم  
على عدم الزوال بالذبح او بالابري فتجوز الذبح للارابطين منهم ونحو ذلك فان حصل له حرمه  
من ذلك وجب عليه جرحه في الارابطين ويستند هذا التقصيل من رواية تدل ظاهرها عليه وعلى  
الذبح لا يربط الا بسوغ صفة الذبح لا يربط الا بغيره الا في مورد الذبح وجب الزوال  
بما كان من **قوله** ولو كان نفسه وجب عليه القيام بها ولو كان الامام مستورا وقيل ان وجب  
المستأجر ان يولي من غير تفصيل القول للشيخ استنادا الى الرواية واختار المصنف اقوى لانها  
طاعة فخصلا عن كونه مباحا بغير الاستحباب عليه **قوله** وكما من يجب مهادنة فاقول على  
المسلمين التوبة لهم انما كلفهم وانما القلم الاسلام غايه الكثرة يتحقق في البغاة لا يتم مسلمون  
فيطلب مجازاتهم عن اهل الحق وجوبهم عن البغاة في باقي الكفار اذا اوقفهم على تسليمهم  
الاسلام بان كان لهم قوة وقد قصدوا المسلمين بحيث لا يربطهم تسلهم وانما اذا كان في المسلمين قوة  
قصد حبسها الكفار جاز تسليمهم الاسلام تحققت الغاية اخرى وقد يتحقق للمهادنة  
غاية ثالثة وهي التزامهم بشرائط التوبة وما ذكرناه يسيلان قولهم انما كلفهم وانما تسليمهم  
الاسلام المطلقا ونحوه ان يكون كلفهم التوبة الاول من مهادنة وتسلم المسلمين  
الاخرى بناء على ان البغاة مسلمون وانما يطلب منهم عن الخروج عن طاعة الامام وفي الحقيقة  
كل واحدة من الغايتين يمكن تحقيقها كقولنا قد قصدنا انما التسليم الاخرين فظاهرهما  
قبل اذا كانا من اثنين فان تدارهم فطري فكيف يطلب منهم مع ان لا يقبل توبة هذا القسم  
الذين عن ذلكا قلنا قد قيل على تسليم شر من اثنين من الخوارج ومراكبهم وقد قالوا بخارجي  
يرجعكم كملينا ثلاث لا نلتصقكم مساجد اشدان تذكرها فيها اسم الله ولا نفتحكم القوم ما وابت  
ايدكم نلتوا وابتدوا بقتلهم وهذا يدل على ان هذا النوع من المرتدين حكا خائفا وجاز ان يكون  
النسب مع الفتوى يمكن التمهيد من قولهم فيكون ذلك حذرا في قبول توبتهم قبل فها كان الحكم  
المرتدين ليست حجة عليهم مع عدم التوبة **قوله** فان بدوا فاقولوا بغيرهم وان كانوا  
ممسكين فاقولوا لهم مرة الى لا شاك ان وجوب مهادنتهم مع بغيرهم برأنا يجب ايم  
مع الكفة فاطلاق الوجوب فيه ولتبيد ابتداء لهم ان الكفة بهم وجوب الاكل مطلقا وليس  
كذلك وانما قد اختلفا خلاصة تمة التوبة وهو وجوبه في كل عام مرة بمعنى ان الكفة فان

وهو معتبر من لوز من دونه تحاذي المسلمين واكتسار التبرع عدم السقوط واعلم  
ان ذلك العار كون الخلاف في القسم الاول خاصه والوجود في كثير من خلاف في الثاني  
قوله واذا بدل للمسلم ما يحتاج اليه وجب ولو كان على سبيل الجزية لا يجب الفرق بين الامرين  
ان اجاره لا يتم الا بالشرك وهو من اكتساب لا يجب تحصيله الا لاجاب الشر وطبر بخلاف  
البدل فانه يتحقق لا يجب خاصه وهو من ثلها ذل وجب القبول على المذول له هو  
المشرك بل لا يتقبل فيه مطلقا وقد تقدم في الحج مشرو ذهاب بعض اصحاب الاشتراط كونه  
يوجد لادامه كالتنزيه والبدل ولا يجب الاول اقوى قوله



كانت متبر في الامور لكن الاول لا يتعدى تقييداً من غير الكثرة مطلقاً وانما انما يتعدى الكثرة  
كل عام من لشدة قناده النسل على الاشرار الحزم فاقبلوا المشركين وجوب بعد افسادها اليها  
ولا يصح عدم وجوب الزايد عن المنة بناء على ان الامر لا يقتضي انكاره وكذا احقره في وجوبه  
نظر واضح فانه لا يمكن تملكه من قبله في الموضعين فان المنة في الاول لا بد من ان يكون في المنة  
ووجهه من ذلك الاسلام وكذا انهم في الثاني لا بد من ان يكون في المنة في المنة في المنة في المنة  
او يسلي او يلقن من اشرار الدنيا كان في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة  
مطلقاً في الوجوه والعدم بل يجب الزيادة عليها مع الحاجة اليها في قرة العدو مع الاتصاف  
عليها واداء في ضعف المسلمين عنهم ونحو ذلك وجوبه في السنة والسنتين اطلاقاً في  
مثل ان يكون للمسلمين ضعف في عدة او قوة او حصول ما في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة  
او نحو او يراه في غيرة العدو في الاسلام زيادة على حال قتاله ونحو ذلك كما يراه الامام  
المصطفى في تركه بعد منة وغيره كما حال النبي صلى الله عليه واله في شاة عشرين سنة  
واشرفنا في بعض اعيانه واخره في قبال من العرب بغيرة هذه واما اذا بد العدو  
بالقتال وجب جهاده مطلقاً **قوله** فالاول ان يبدء بقتال من يليه الا ان يكون في هذا  
الحكم على وجه الحرب لقرائن فانظر الذين يليكم في القتال والامر للوجوب ويستثنى  
من ذلك ما كان الا بد من شدة قناده في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة  
بالخبر من ان هذا لما يبدء به جميع له وكان بينه وبين عدو اقرب وجنا الذين سفيان  
كذلك وشله في جوارز القتال الى الا بد ما اذا كان الاقرب بها وانما الاقرب منه وكما  
يجب فان الاقرب قبل من يليه كذا يجب قتال القريب قبل من يليه اية وهكذا **قوله** ولا  
يتبرون الا بد من اتمام الحاحن الاسلام على الشهادتان والتوحيد والعدل والبر  
والامانة وجميع شرائع الاسلام **قوله** ويستقطا اعتبار الدعوة ليعرفوها سواء كانت  
المحنة في ذاتها من الدعاء اليها من طوعه وكرهه من المقاتلة مع ذلك يستحق المنة  
قبل القتال كما يدل على ذلك من غيره مع علمه بالحال **قوله** الا يقتضي هو القاء المشقة من  
فوق والمادة الانتال من حالته التي هو عليها الى حاله الذي دخل في تحكيم من القتال كما ذكر من  
الامثلة **قوله** او تسوية لاقتية الاقتية بالخرم في جميع على كذا فيفتح اللام وسكون  
الهمزة فيفتح اللام وفتح الهمزة وشدة تنوع شيء او ليسه ونحو ذلك **قوله** او يقتضي الى  
نقطة قليلة كانت او كثرة المراد بالنية المنة الانضمام اليها ليستفيد في القتال  
مع صلاحيتها لا بد من شرط ان لا تكون بعيدة جداً بحيث يخرج بالنية اليها عن كونها قبالاً  
عادة ولو يصل اليها في زمان لا يخرج عن الوصف لكن بدالة في الانتال كما هو الموطى بعد  
القتال معها اعتم على حده واعلم ان هذا الاستثناء في الموضعين انما هو المختار انما  
المضطر من غير لدرن او قد سلاحه فانه يجوز له الاضطر حيث شاء **قوله**  
لولا

هذا هو الاسلام  
على الموطى ما يروى في ان القريب  
بجوارز القريبين والاضطر في كونه  
على القريب مع القتال

ولوجب عنده الملاك لم يخرج الزايد وقيل بجواز في فرض المسئلة فيما اذا كان العدو  
على الضعف او اقل من كونه من جهة فيه اما لو كان المسلم وحده فليس في الخلاف فيه و  
منشأ القولين من دلالة الاطلاق على الماد والاقوى وجوب الثبات في جميع المنة كون  
الثاني على هذا الوجه الداء باليد الى التكرار في الحيوة الباقية فيجب الحزم في ذلك فانه لا بد من  
الاطلاق **قوله** وان كان المسلمون اقرب من ذلك لم يجب الثبات ولوجب على الظن الاستلزام  
استيف ولوجب العطف قبل يجب الاضطر وقيل يستحب هو الاضطر وجوبه في القتال  
على حفظ النفس الواجب دائماً وجوبه لاستحياء وجوبه لاستحياء ذلك ان عدم المنع من  
المنع في اية من حصول الشهادة على مقتضى ما هو مطلوب ولما هو في كونه في  
قليلة على فنة كثيرة فان فيه غيباً في الثبات وليس يبيد **قوله** ولما انشأ انما  
من المسلمين لم يجب الثبات وقيل يجب وهو المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة  
عبد الله عليه السلام قال كان يقول من قرن رجلين في القتال من الضعيف فقد من قرن من ثلاثة  
فانقر في الزايد ضعف وجوب الثبات اقوى من عدمه من العطف **قوله** ويجوز بالقتال  
القتل وقيل بوجه وهو الحية القوي قول الشيخ في النهاية واختاره ابن اديس استصحاباً  
الوجه وانه السكون ان النبي صلى الله عليه واله يرضى عن الزايد مع ضعفه يمكن جعلها على كذا  
لجواز قتالهم بانهم العذاب ثم لادى الى قتال نفس محمد صلى الله عليه واله في قتالهم  
وجب والحج ذلك من ابن اديس المنة من العمل بخير الواحد الصحيح **قوله** ولولا تبرا  
بالنساء والمضيان منهم كذا عنهم الا في حال الحام الحرب يجب ترك القوس ما امكن  
لا يعتد به ولولا تبرا لوصول اليهم على قتالهم كذا في قتالهم في قتالهم في قتالهم في قتالهم في قتالهم في قتالهم في قتالهم في قتالهم  
**قوله** ولا يلزم القابل بية وتلزم اليكارة وفي الاضطر وكذا في الاشكال في وجوب القتال  
لانما يجب مع الخطا في هذا الباب كما دل على قوله فان كان من قوس عدد لكم وهو من  
فجوز بية مؤمنة وانما الكلام في كونها كقارة الخطا على نظام الاية ونظر الى اية  
في الاصل في فاضد المسلم وانما سطلوبه قتل الكافر فيجعل ما دل على ان هذا الضل لما كان  
ما ذنا في شرها وما لم يكن عدواً وكقارة المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة في المنة  
وان الاية انما ذرت في قتال المسلم خطأ ولعلنا وجهه في كونه ان يكون من بيت المال لانه  
من الصالحين بل من اهلها ولا تنة ايجابها على المسلم قتال المسلمين من حرب المشركين هذه من  
الضم **قوله** ولا يجوز قتل المهاجرين ولا الصبيان ولا النساء منهم الى اديس وهم الا  
مع الاضطر من عاينهم مشددة في جميع المنة راجع الى التمسك ويجوز كونها  
مختصة والنا على ضمير مستعارة الى المذكور وفي بعض المنع عاينهم وهو اشرارهم  
وفي حكم من ذكر المختص في المشكل والشيخ الغاي الان يمايون برأى وقتال **قوله** ولا  
يجوز القتل بهم اي لا تقتلوا رجلاً قتلهم جميعاً او ذنوبهم وان فعلوا ذلك بالمسلمين  
**قوله** ولا يقتلوا قتالهم بقتلهم بعد الامان وكذا يجوز قتل النبي صلى الله عليه واله  
لاقتلوا ولا يقتلوا ولا تقتلوا **قوله** ويستحب ان يكون القتال بعد الاضطر

معية  
ناله  
القتال بينهم



لان ارباب السما تقف عنده وينزل النصر تقبل الزمة وهو قريب الى القتل فيقبل  
القتل ويغيبون ان يكون بعد صلوة المغرب خذرا من الاستغفار عنها **قوله** وان  
تقرب المذنب الى ربك المسلم دابة اذا وقفت بر او شرف على القتل وضرب به يوم  
البيد لا لا المقام ولومراي ذلك صلاحا زائلا كرامة كما فعل جعفر بن ابى طالب عليه  
السلام يوم ولده فيها كان اجود واماداة الحار في خبره وان تقرب لا ترمي على  
اشعا فم واطلا فيها بالذكا اوطا مطلقا **قوله** والمنازعة فيها ذوات الامانة وقيل  
بحرم مسند الخمر ثم روي في رواية اخرى عن جعفر بن الاحبار **قوله** ويحرم المنازعة اذا  
تدبا اليها الامام ويجب اذا التزم اي ويستحب وجوب اذا نذب والزم بها شخص بعينه  
ولو نزل ذلك من غير تعيين استحب او وجبت كناية ومع الوجوب الكفاي يستحب لمن  
له وجوب عليه **قوله** ولو لم يطلب لم يحرم محاربه وقيل بحرمه الى عدم الجواز في وفاء  
الشيء فانه لا يلزم حق تنبيه تلك الحالة ويورد الى فقه **قوله** ولو اذم المراهق  
او المجنون لم ينعقد لكن الى هذا اذا اذم في حق من تحت الامانة انما لم يفسد به ثم  
دخل في مقتله من وراء الحجة هو الاول **قوله** او يصحب فقرة فيقولها امانا اي يتوهم  
التصديق للمذلول عليها بالنقل تحتها ويكتب في مثل ذلك دعاه **قوله** ويجوز ان يذم الرعد  
من المسلمين لاحاد ومن اهل الحرب المراء بالاحاد الحد ليس هو على الجرح فادون  
ويكفي بضم ا و كسرا بانه مضاعف اذم اي اجاز **قوله** وهل يذم للزينة او حسن قيل  
نعم في قوله وقيل لا وهو المشبه الا في عدم كاختاره المقتضى واستثنى جاز من  
الاخير بالحقن المصنوع في البلد الضعيف المحترق بالاحاد وفيه ضعف على الاطلاق منظر  
**قوله** وكلما كل كناية علم بها ذلك من قصد المعاقبة كناية بالثمن والمزاد بها اللفظ  
الدال على الذم مام بفحوى دون صريح بحيث يعلم بالمرأين ارادة الامانة بدمن قصد  
المعاقبة ويجوز كونها بالثناء المقتاة من فرق فانها كناية ايضا والظاهر كل ما دل على  
ارادة الامانة بدمن لفظ كناية وشارة وغيرها **قوله** ولو قال لا بأس عليك  
او لا تخف لم يكن ذما لهما بل ينظم اليه الى لا فرق في المنظم اليه بين كونهما لهما او  
كما لو قيل عند الامانة ان طلبة موثقتهم ونحو ذلك مما يدل بانها ممد الى اللسان المنطوق  
**قوله** ولو قال المسلم انه اذم الشرك فان كان في وقت يصح منه انشاء الامانة  
احترز برعها لوقوع الاقرار بعد انشاءه لا يقبل وان استند الى ما قبله من الما الى  
يصح فيها الامانة لانها اقرار في حق الغير فلا يصح وكذا لو اقر بذل ما فرق الواحد من  
المسلمين وان كانا نكالا فله على الاخرى **قوله** ولو اذم على الحرب على المسلم الامانة فافكر في انق  
ويجوز دعواه لا يستطاع وانما المسلم لا ياتي على حق يرتب عليه بل على ما يقتضيه حق  
ما قد علم ثبوته وفي التعليل نظر لان ان كان في حالة يمكن المسلم فيها انشاء الامانة  
ينفعه اقراره لا يفيق على القاعدة المستمرة في الامانة وان كان في وقت لا ينفعه كالمو

كان اسير لم يثبت عليه بين لان اقراره فذلك الحار لا ينعقد بل انشاء كذلك ويجوز الجواب  
عن الاول بان الحقبة الامانة ليس مختصرا في المسلم بل تشمل بر وغيره من يستحق الما و  
النفس يكون في تلك كالمسلم الذي يقتل ان اذم ولا يرتب عليه بين **قوله** وفي الجاهل  
بره الى امانه او خاتمة النكاح للمسلم والحمل له بعينه ومن الجواب فقرة الكافر في امانته  
للشبهة ولو اقام بعينه سمعت **قوله** واذا اعتد على نفسه امانا ليس كذا كالا  
دخل في امانته او قوله ويختص بر الامان يتوهم انشاء على ان انشاء الامانة لنفسه ممتنا  
ما لا يفتا فان احدهما غير اخر ولكن يدخل تحتها لبناء على ان اذم ما لا يضر عليه والامانة  
يقتض عدم الضرر ومع ذلك يتصا صا يحكم ما اوضحه بامانة فاذا رجع الكافر عن الامانة  
بنفسه بل على اصل اللزما الى ان يرد الى نصيبه ويتركه وانما دخل في الامانة بتعا لم يدخل  
في الحرب بتعا لان الاصل يقتضي عدم المتعصب فهو اخرج منها لتعصب في الاضطرار بدلا ل  
الغاش على اذم تدقيقه الباقي وقيل به بعضهم يكون الامانة لمطلقا ولو كان مفيدا لكون  
في دار الاسلام انتقصر امان المال ايمن ويشكل بان الامانة لا يكون الا في دار الاسلام وفي  
يتم بطلان امانه لو انتقل الى دار الحرب بعينه الا فاما ما اذا دخل في دار الحرب لم ينتقض امانه في  
نفسه ولا اذم قطعاً وعلى الاول لو ثبت بطلانه بغيره بطلان في داره فان كان مسلما لم يستتر وان  
في غير داره وبغيره فان مات وهو على ذلك انتقل الى داره فان كان مسلما لم يستتر وان  
كان غير مسلما انتقل اليه وانتقضت فيه الامانة وصار الامانة عليه بغيره لا وارث له **قوله** ولو  
اسره المسلم ملك ما لم يتبعه رقبته هذا من تحت المسلم لا من تحت داره حيث ذل امانه في  
نفسه جاز اسره اذا لم يكن اذم فانه قتلوه كان يحكم ما اوضحه فان استرقه زال ملكه من الما  
بناء على ان لا يملك شيئا ويكون ذم الامانة كما في قوله المقتضى ملك ما لم يتبعه اذم بالتبع  
في الملك لا في المالك فلا يستحقه مستر ولا يزال له وجوب عليه ولو اعتق بعد ذلك لم يرد  
اليه امانه من عليه عليه **قوله** ولو دخل المسلم دار الحرب مستمنا فارق وجوب عليه  
اعادته او اسرق شيئا واليه يعود ضمير اعادته وانما ترك ذلك لانه السرق في الميراثا  
مقتضية لسرق وانما حرم عليهما تتم مع انه لفظ الامانة وقع لنفسه لان لا تمة  
ترك الحيا من الجاهلين وان لم يصرح به كما دخل مال الكافر فيتم له اذم في الما معلوم  
من حيث المعنى **قوله** هو واسل الخوي في ذمته لم يكن لفرقة مطالبه ولا لارام  
لومات ثم الى ان لا يكون لها المطالبة بالهرع اسلامه قبلها وجوبها ولا اذم بها بعد ذلك  
لانها من اهل الحرب ولا امان لها على الميراث ولا لزوم منعتها من كسبها لانه اخذها الله  
في يد هالكين لو ماتت قبل اسلامه قطعها وارث مسلم انتقل اليه ما يقتضيه من الميراث اذا اسلم  
الزوج بعد ذلك بقية ذمته للمسلم ولو كان وارثا لم يصبها كان يحكمها فليس المطالبة به وكذا  
لو اسلمت قبل اسلامه استقر الميراث له ذمته ولم يسقط باسلامه لمصا فقرة الكا حرمها  
بقية المسلمة امانا ان اطلاق قوله ولا لارامها يشمل الوارث المسلم والميراث والحق الحكم  
فيها متى من حيث ان اسلام الزوج قبلها او جبروا استيلاء على ما امكن من مالها  
الذي من حملته الميراث كما استولى عليه منه عكده كغيره من اموال اهل الحرب وكونه ذمته  
بغيره الميراث في ذمته فينبغي ان يملكه باسلامه مع بقائها على الحرب وجب فلا يزيل ما يتخذ











الحياسة

على عدم الحكم بسلامة محتاجا بان يرد من كاذبين فاذا اصابنا اوقات احدهما لم يحكم بسلامة كذا كانا  
 في الحرب واما كذا فاصل في الحكم بسلامة من يثبت ابره كما بان في هذه الحجة بيننا قايما في ان  
 عنها فالحق على الوجه الذي ذكره وتنا واما في الفرق غير واضع في تفرع على القولين ام لا اوقات في  
 بدو المسئلة في القولين في قولنا شيع يجب تنسيق وتكثيف والصلوة عليه ان بلغت الست وستين  
 قبلها وعلى القول الآخر لا يحكم بسلامة لا يصح ذلك لان الحكم كذا لو كانت مصاحبا لا يبره وان كان  
 ملكا المسلم ويحكم بسلامة **قوله** ان اسلم مسلما عند الشيخ وان لم يسمع منه لا يتردد بما يجب بسلامة  
 كذا في المسئلة وعلى القول الآخر لا يحكم بسلامة بعد البلوغ الا ان يترك الاسلام كغيره من الاولاد الكفا فيبلغ  
 لم يترك ذلك ان يحقق بعد اسلام قبل البلوغ ويستقطعه بعد تحقق البلوغ ليصل الحكم بالعلم  
 ج كذا شيعه سنه ويؤيد على ايمان عدم فيستصحب الظاهرة في القول الثاني ان يترك  
 ينفي مواعيد عند ظهور الامارات الحنفية للظن بالاختيار لما تقدم ذكره في اقرار بالشهادتين في  
 غنم الاوقات **قوله** عدم بغير المسلم على قولنا شيع وعلى القول الآخر يجوز مع احوال لعدم  
 للشبهة بسلامة والمقتضى عدمه ببعض الاحكام بخلاف القولين في الحكم بسلامة ما حرم في الاول  
 القولين بغيره في الظاهرة خاصة ليس هو احكام القولين بل الحكم بسلامة ما حرم في الاول  
 الاخير **قوله** كومات قريه المسلم وادب مسلم فيقول من يترك الاسلام ما حرم في الاول  
 كان اقرب وعلى القول الآخر لا يترك الا في هذه الموضعين ان يترك قبل التسمية بعد الوارث واسلم  
 شاربك وان اقتص على الشافعي ولو لم يكن لغيره لم يترك وارث سواء اشترى من التركة وعرض على الاولاد  
 وكان الميراث لك مام على الشافعي في غير ذلك من الاحكام **قوله** اذا اسلم الى زوج لم ينفى الحكم  
 عند موضع وفاق وانما يثبت به على ذلك في حقيقة حيث حكم بالانسياح بناء على قول الملك ومنه  
 ظاهر فان الملك لا يحصل في الكبير الا بالاستحسان لا يحرم الاسر في الميراث في هذه الما في بولس ما في  
 من قولنا لو كان الاسر ملكا او امرأة المتبوع والزوج تحقق الزوج بغيره الاسر بغيره **قوله** ولو  
 كان الزوجان على كمين ليرث من كمينه ليرث من كمينه ولو لم يترك في الفسخ كان حقا ما سنده  
 المصنف حسن بما روينا به في صحيحه والحق به في المتكدة ما روينا بها واحد ومكمل فلا ينفى التنازع  
 الا بغيره وكذا زاد به ما روينا بها في حال الغيبة من يدخله اذن الامام عليه السلام فان يتركه او فقه  
 ويخبره الحكم بما هو الا لا كانت هي الاول لان يتركه الذي لا يدخل له الحكم بالنسبة الى الغائبين **قوله**  
 ولو شيعه شاعرا فصولها على اطلاق ما في هذا المثل في اطلاق ليرث عارة المرأة لنفسه والصلح  
 يكون احد عوضه غير من ثم لو كان ما لا يجوز ويجب اعادة ما لو يكن قد استولده مسلما كانه  
 بقولنا ولو اختلفت اى اختلفت وانما غير المتبوع الحكم بملكها بالاسر في هذا الما كذا في الدلائل لها من ائمة  
 فكان كاعتق **قوله** فكذا لو كانت الحرب حاصلا من مسلم يوطئ مسلما كالموطئ بها بشيعة وانما  
 معتق ان كانت تباينة **قوله** ولو اختلفت حاصلا من مسلم يوطئ مسلما كالموطئ بها بشيعة وانما  
 لا يتعلق والاع المسلم به في الاعتق يكون بالذمة لغيره على عدم جواز اعتق العبد كذا في شرايع  
 بالذمة من حاصلا الى اية المسئلة والشيخ قول بجوازه مطلقا وعليه يترتب الولاء فان شرب  
 كون الذمة تترعا والمصنف جمع بين العتق بالذمة وبين الولاء وهما متباينان كما سلف  
 ويمكن على وجه لا ينفى الحرية بان يتعاقد المولى والعتق بعد الموت وتعلق الولاء بالذمة فثبت  
 ولا ما وان كان المولى يبعثها واصح القولين ج ان يسترق الموم وتعلق الولاء بالذمة وان  
 سائبة ثبت الولاء ولا ذلك **قوله** اذا اسلم عبيد الذمة دار الحرب قبل مولاه حكم خمسة بشرط  
 ليرث

ان يخرج من ذمة من لم يثبت بطريق واحد والاول اصح اشترى من ذمة العبد قبل مولاه الى الاسلام  
 في ذلك نفسه هو اقر به لان اسلام العبد لا ينافي في ملكه في الميراث بغيره على بغيره وانما  
 يملك نفسه بالقرينة عليه ولا يتحقق الا بالخروج اليها قبل ولا اسلامه لم يملك نفسه وان  
 خرج اليها لم يملكها الاطلاق والحق في ملك نفسه ان كان بعد ذلك ان يتركه في مولاه اذا  
 قبل مولاه في ذلك كالعبد **قوله** الفتنه هي الما في الفتنه سواء القسيت برأس المالك كذا  
 القارات اخرج او ما يستند من ذلك الحرب استند اليها عن مذهبها الفتنه بالموافاة لتمام مع  
 ان المقصود هنا التقسيم الثاني للفتنة على ان منها ما اعلام باق عندنا على اصله ومنه يستند  
 وجوب الخمس في ارباح التيارات ونحوها لعدم قوله في ما عتق من شيع فان الله سبحانه خلا  
 للما من حديث خضوعها بالموافاة الثاني ونقلها عن من مذهبها المعقري في الغنائم والحرب  
 خاتمة او خصوها به **قوله** وتبين في قوله ما لا بد منه كعليق الذمة وكل الطعام  
 حكايته في شيعه بغيره فقهه ولا يوجب جوازه وقدا على العمل بامته لا يجرع مفا ومن المصنف  
 الا من شذ منهم وعموم قوله في ملكها ما عتق منها واوله والاخبار ناطقة به ولا يشترط تنازل  
 الطعام كونه مأكولا بالفعل بل كماله في ملكه لغيره في قوله ما يثبتها جوب اليه كمن يجب  
 رد جلودها الى الغنيمه لانها ليست مأكولا وان احتاجوا اليها للقتل والقتل ولو فضل عن المأكول  
 فضلة وجب ردها فيه لا يقتضي على الاصل في الحرب والمنازعة التي في الطريق اما ان كان في  
 القتلى فيها الشاة فيجوز لاساسها في ما تناوله الادب ونحوها في حكم الطعام دون غسل الشاة والقبايل  
 وان احتج اليه **قوله** اجوز الما في ما تناوله التحليل لغيره يستأذن القسيرة لا يجب ابقاها حتى  
 رجاء التحليل لا يفسد الا بالقتل فيجوز ما رفته ويصل من ذلك ان القسيرة لا يثبت بالقرين المحاذيل  
 يحصل العمل بها ولا يبره بغيره **قوله** اذا باع احد الغنمين غنما غنما او عبيد ليرث  
 ويمكن ان يقال في بغيره من حصة ويكون الثاني احق بالذمة في قول هذا الاحتمال من قولنا ان الغنم  
 حصة من الغنيمه بالاستيلاء لا القسيرة ويضعف على بغيره بان حصة بغيره لا يقع بغيره  
 وايضا فلا يملك بغيره من جميع الجاني ان يخرج لغيره من الثاني او يجعل في الحصة الميراثا على  
 فاما على بغيره من حصة لا يبره جواز نقله وقوله الحق ويكون الثاني احق بالذمة بغيره على قوله الحق  
 على الاحتمال الثاني ان البيع ونحوه وان لم يبيع لكن يكون المذخور اليه احق بما وصل اليه من الذمة  
 لو كان مما يجوز الاستناح بر الشاة في الطعام والعلف فلا يجوز في الما في اخذه منه بناء على ما سلف  
 البيع لانها في الاصل نفسها ويان فيه وقد يرجح القاطن باليد كما يرجح الاول حيث كان في يده  
 بها وهذا القول قوي حتى لو كان البيع طعاما بطعام كان كذا واحدا ولو كان الاخر مما وصل اليه الميراث  
 كان رجعا ومثلهما في ذلك كالتصنيفين يتنا ولا ينفى بغيره عند عدم قرينة التخصيص فان  
 ذلك يثبت باحتمال التفرع فيما وصل اليه كانهما لا ينفى ملكا حقيقة فان لا ينفى في غير ما  
 اذن لها فيه شرعا **قوله** حكم القطة في الحرب سنة لم يعلق في الغنيمه وهو حكم القول  
 الثاني للشيخ انه امانة بغيره سنة فلا يزال ضايعا يكون بحكم الملقطة في وجوب التعريف واما  
 جعله بعد ذلك غنيمه بناء على الظاهر من انه لو كان له ملك الملقطة في وجوب التعريف واما  
 الحرب وهو ضعيف لا ينافي حقيقة فيكون له حكمها وانما يجب تعريفه سنة لذلك فكيف  
 يرجع غنيمته بعد التعريف الموجب لجواز التنازع وغيره من احكام الملقطة فحقنا المصنف  
**قوله** اذا كان في الغنيمه من يبعث على بغيره القاطن قبل بيعه ولا يبره بغيره  
 حصصها لهما فيقول **قوله** اذا كان في الغنيمه من يبعث على ان الغنم هل يملك حصته بالاستيلاء او يملك بغيره























1871  
 1872  
 1873  
 1874  
 1875  
 1876  
 1877  
 1878  
 1879  
 1880  
 1881  
 1882  
 1883  
 1884  
 1885  
 1886  
 1887  
 1888  
 1889  
 1890  
 1891  
 1892  
 1893  
 1894  
 1895  
 1896  
 1897  
 1898  
 1899  
 1900

[illegible]



4

به ذلك فهو مقتضى من قبله على كل حال من هذا شأنه لا يجوز له توثيق اتهام القاصد بل وإن كان  
 مقتضى المصوب على الشخص من ادائه ذلك فيجب عليه أن يبرأ من ذلك التهمة وأن كان  
 كما ذكرنا يجب فيه تبيين ذلك المنة ذلك على المصوب وعلى من وجب عليه تبيين مقتضى  
 ولكن في تبيين الواجب الكفائي عرفت أن الماد الركن قائم به فأوجب على المصوب التبرؤ من ذلك  
 من قبله كما ذكرنا ولكن كل من حصل له ما نحن في المطلب فإن على من يبرأ من اتهامه تبيين مقتضى  
 إذا لم يحصل منه تبيين أو بعد المدة أو بالبرهان أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو  
 قضاء الجرم كان تركه على المصوب كاستمراره في الجرم أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره  
 الحق فأوجب قيامه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 في المصوب إذا قدم غير اعتدائه بالبرهان الجاهل أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم  
 من سنن عن ابن عمر وغيرهم قال على من يبرأ من جرمه قبل أن يثبت عليه من غير التبرؤ أو غير ذلك من البرهان الجاهل  
 عليه تبيين مقتضى ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 أمر أن يكتب ما بالبرهان الجاهل أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره  
 به من أمره أن يكتب ما بالبرهان الجاهل أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره  
 المصوب أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 الطاعتين وهو قولنا استدل ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 يبرأ من ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 وأن كان الحكم للمصوب في ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 لكن على من يبرأ من جرمه قبل أن يثبت عليه من غير التبرؤ أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 الفتوى وتكليفه من أجل ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 الزمان في تبيين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 أو بعد المدة أو بالبرهان أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 بمناهضة أهل الخلافة جاز إذا لم يكن المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 بين الفتوى والشري وغيره ويجب عليه تبيين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 إذا لم يكن وقدم من ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 انفسه في ذلك فتبين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 تقدم الحكم فاستدل ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 ختمه على كتابه  
 ما ذكره عن ابن عمر وغيرهم قال على من يبرأ من جرمه قبل أن يثبت عليه من غير التبرؤ أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 فان ادعى ما هذا من هذا التبرؤ في تبيين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 المدة أو بالبرهان أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 ليطابق جميع الأدلة المذكورة كانت التبرؤ في اصطلاحهم من الدلائل المستندة وهو خلاف ما ذكرنا على  
 العرب في كون التبرؤ ما ذكرنا في مذهبنا من الأدلة المستندة في اصطلاحهم من الدلائل المستندة وهو خلاف ما ذكرنا على  
 من ذلك ولا بد من التبرؤ في تبيين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 والصالح والأجرة وغيره من غير المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ  
 للبرهان الجاهل أو غير ذلك من البرهان الجاهل أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 أن يثبتون الفصل الأول من كتابنا في المحاسب فان انضمام المذكورة أو كاستمراره في الجرم الذي دعاه عليه  
 البيع وغيره بعد ذلك كتابنا في تبيين ذلك تركه على المصوب في تبيين ذلك تركه على المصوب فاستدل ذلك كبره عندنا وكذا التبرؤ

۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳  
 ۱۶۲۴  
 ۱۶۲۵  
 ۱۶۲۶  
 ۱۶۲۷  
 ۱۶۲۸  
 ۱۶۲۹  
 ۱۶۳۰  
 ۱۶۳۱  
 ۱۶۳۲  
 ۱۶۳۳  
 ۱۶۳۴  
 ۱۶۳۵  
 ۱۶۳۶  
 ۱۶۳۷  
 ۱۶۳۸  
 ۱۶۳۹  
 ۱۶۴۰  
 ۱۶۴۱  
 ۱۶۴۲  
 ۱۶۴۳  
 ۱۶۴۴  
 ۱۶۴۵  
 ۱۶۴۶  
 ۱۶۴۷  
 ۱۶۴۸  
 ۱۶۴۹  
 ۱۶۵۰  
 ۱۶۵۱  
 ۱۶۵۲  
 ۱۶۵۳  
 ۱۶۵۴  
 ۱۶۵۵  
 ۱۶۵۶  
 ۱۶۵۷  
 ۱۶۵۸  
 ۱۶۵۹  
 ۱۶۶۰  
 ۱۶۶۱  
 ۱۶۶۲  
 ۱۶۶۳  
 ۱۶۶۴  
 ۱۶۶۵  
 ۱۶۶۶  
 ۱۶۶۷  
 ۱۶۶۸  
 ۱۶۶۹  
 ۱۶۷۰  
 ۱۶۷۱  
 ۱۶۷۲  
 ۱۶۷۳  
 ۱۶۷۴  
 ۱۶۷۵  
 ۱۶۷۶  
 ۱۶۷۷  
 ۱۶۷۸  
 ۱۶۷۹  
 ۱۶۸۰  
 ۱۶۸۱  
 ۱۶۸۲  
 ۱۶۸۳  
 ۱۶۸۴  
 ۱۶۸۵  
 ۱۶۸۶  
 ۱۶۸۷  
 ۱۶۸۸  
 ۱۶۸۹  
 ۱۶۹۰  
 ۱۶۹۱  
 ۱۶۹۲  
 ۱۶۹۳  
 ۱۶۹۴  
 ۱۶۹۵  
 ۱۶۹۶  
 ۱۶۹۷  
 ۱۶۹۸  
 ۱۶۹۹  
 ۱۷۰۰  
 ۱۷۰۱  
 ۱۷۰۲  
 ۱۷۰۳  
 ۱۷۰۴  
 ۱۷۰۵  
 ۱۷۰۶  
 ۱۷۰۷  
 ۱۷۰۸  
 ۱۷۰۹  
 ۱۷۱۰  
 ۱۷۱۱  
 ۱۷۱۲  
 ۱۷۱۳  
 ۱۷۱۴  
 ۱۷۱۵  
 ۱۷۱۶  
 ۱۷۱۷  
 ۱۷۱۸  
 ۱۷۱۹  
 ۱۷۲۰  
 ۱۷۲۱  
 ۱۷۲۲  
 ۱۷۲۳  
 ۱۷۲۴  
 ۱۷۲۵  
 ۱۷۲۶  
 ۱۷۲۷  
 ۱۷۲۸  
 ۱۷۲۹  
 ۱۷۳۰  
 ۱۷۳۱  
 ۱۷۳۲  
 ۱۷۳۳  
 ۱۷۳۴  
 ۱۷۳۵  
 ۱۷۳۶  
 ۱۷۳۷  
 ۱۷۳۸  
 ۱۷۳۹  
 ۱۷۴۰  
 ۱۷۴۱  
 ۱۷۴۲  
 ۱۷۴۳  
 ۱۷۴۴  
 ۱۷۴۵  
 ۱۷۴۶  
 ۱۷۴۷  
 ۱۷۴۸  
 ۱۷۴۹  
 ۱۷۵۰  
 ۱۷۵۱  
 ۱۷۵۲  
 ۱۷۵۳  
 ۱۷۵۴  
 ۱۷۵۵  
 ۱۷۵۶  
 ۱۷۵۷  
 ۱۷۵۸  
 ۱۷۵۹  
 ۱۷۶۰  
 ۱۷۶۱  
 ۱۷۶۲  
 ۱۷۶۳  
 ۱۷۶۴  
 ۱۷۶۵  
 ۱۷۶۶  
 ۱۷۶۷  
 ۱۷۶۸  
 ۱۷۶۹  
 ۱۷۷۰  
 ۱۷۷۱  
 ۱۷۷۲  
 ۱۷۷۳  
 ۱۷۷۴  
 ۱۷۷۵  
 ۱۷۷۶  
 ۱۷۷۷  
 ۱۷۷۸  
 ۱۷۷۹  
 ۱۷۸۰  
 ۱۷۸۱  
 ۱۷۸۲  
 ۱۷۸۳  
 ۱۷۸۴  
 ۱۷۸۵  
 ۱۷۸۶  
 ۱۷۸۷  
 ۱۷۸۸  
 ۱۷۸۹  
 ۱۷۹۰  
 ۱۷۹۱  
 ۱۷۹۲  
 ۱۷۹۳  
 ۱۷۹۴  
 ۱۷۹۵  
 ۱۷۹۶  
 ۱۷۹۷  
 ۱۷۹۸  
 ۱۷۹۹  
 ۱۸۰۰  
 ۱۸۰۱  
 ۱۸۰۲  
 ۱۸۰۳  
 ۱۸۰۴  
 ۱۸۰۵  
 ۱۸۰۶  
 ۱۸۰۷  
 ۱۸۰۸  
 ۱۸۰۹  
 ۱۸۱۰  
 ۱۸۱۱  
 ۱۸۱۲  
 ۱۸۱۳  
 ۱۸۱۴  
 ۱۸۱۵  
 ۱۸۱۶  
 ۱۸۱۷  
 ۱۸۱۸  
 ۱۸۱۹  
 ۱۸۲۰  
 ۱۸۲۱  
 ۱۸۲۲  
 ۱۸۲۳  
 ۱۸۲۴  
 ۱۸۲۵  
 ۱۸۲۶  
 ۱۸۲۷  
 ۱۸۲۸  
 ۱۸۲۹  
 ۱۸۳۰  
 ۱۸۳۱  
 ۱۸۳۲  
 ۱۸۳۳  
 ۱۸۳۴  
 ۱۸۳۵  
 ۱۸۳۶  
 ۱۸۳۷  
 ۱۸۳۸  
 ۱۸۳۹  
 ۱۸۴۰  
 ۱۸۴۱  
 ۱۸۴۲  
 ۱۸۴۳  
 ۱۸۴۴  
 ۱۸۴۵  
 ۱۸۴۶  
 ۱۸۴۷  
 ۱۸۴۸  
 ۱۸۴۹  
 ۱۸۵۰  
 ۱۸۵۱  
 ۱۸۵۲  
 ۱۸۵۳  
 ۱۸۵۴  
 ۱۸۵۵  
 ۱۸۵۶  
 ۱۸۵۷  
 ۱۸۵۸  
 ۱۸۵۹  
 ۱۸۶۰  
 ۱۸۶۱  
 ۱۸۶۲  
 ۱۸۶۳  
 ۱۸۶۴  
 ۱۸۶۵  
 ۱۸۶۶  
 ۱۸۶۷  
 ۱۸۶۸  
 ۱۸۶۹  
 ۱۸۷۰  
 ۱۸۷۱  
 ۱۸۷۲  
 ۱۸۷۳  
 ۱۸۷۴  
 ۱۸۷۵  
 ۱۸۷۶  
 ۱۸۷۷  
 ۱۸۷۸  
 ۱۸۷۹  
 ۱۸۸۰  
 ۱۸۸۱  
 ۱۸۸۲  
 ۱۸۸۳  
 ۱۸۸۴  
 ۱۸۸۵  
 ۱۸۸۶  
 ۱۸۸۷  
 ۱۸۸۸  
 ۱۸۸۹  
 ۱۸۹۰  
 ۱۸۹۱  
 ۱۸۹۲  
 ۱۸۹۳  
 ۱۸۹۴  
 ۱۸۹۵  
 ۱۸۹۶  
 ۱۸۹۷  
 ۱۸۹۸  
 ۱۸۹۹







الاجابات

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠















ظاهر تعريف لعقد البيع لا للبيع نفسه فلا يكون احد المتدبرين بل المتدبر على اثر البيع  
 يكون البيع ليس هو العقد فيكون اختيار المتدبر لا هو اختيار المتدبر بل هو اختيار  
 نظام في الكتابين بما اعتقد من اختيار المتدبر حيث عرف في كثير من كتب الحق والاول واختاره  
 المختار الثاني وعلى ما عار به القول بان كل واحد من بيعين لا يوجب العقد فيقول الحق في  
 بيان ذلك في قوله للعقد المذكور ويكون العقد عبارة عن البيع وهو اللفظ الذي لا يرد  
 ثم اللفظ الذي تعريفه قوله للعقد ليس هو العقد بل هو البيع والعقد هو اللفظ الذي لا يرد  
 نفس الجواب والقبول المتعين بما عرفت من العقود وبما في التعريف من ذلك  
 المميز بوجه ما عرفت من العقود المتدبر على احدى صفته او الوسط على تعريفه او  
 نقل الملك فيه عن كونه والردية والعارية والمضاربة والوكالة والوصية وغيرها  
 من العقود التي لا يوجبها العقد فيقول الحق في تعريفه للعقد المشتري بالملك للعاقبة  
 وتعيينه فيقول الحق في تعريفه للعقد المشتري بالملك للعاقبة  
 ووجه الاول من ذلك ان حيث يقع صحيحا فانه يعتبر للعقد كقول الحق في تعريفه  
 الاول من ذلك ان حيث يقع صحيحا فانه يعتبر للعقد كقول الحق في تعريفه  
 الاشياء وليس هو التعريف بل هو العقد الذي لا يوجب العقد فيقول الحق في تعريفه  
 بطريقه اية بالاجابة فان عقده اية لفظه الذي لا يوجب العقد فيقول الحق في تعريفه  
 سلم الثالث يتعين اية بالاجابة فان عقده اية لفظه الذي لا يوجب العقد فيقول الحق في تعريفه  
 وليست بية الاول من ذلك ان حيث يقع صحيحا فانه يعتبر للعقد كقول الحق في تعريفه  
 بما عرفت من العقود المتدبر على احدى صفته او الوسط على تعريفه او نقل الملك فيه عن كونه  
 ليست لفظا من العقود المتدبر على احدى صفته او الوسط على تعريفه او نقل الملك فيه عن كونه  
 قام مقامه ونحوه السامع وان كان التعريف هو البيع او يرد في تعريفه  
 في التعريف بل هو العقد المشتري بالملك للعاقبة  
 وقد يستغنى عن الجميع بقوله اللفظ الذي لا يوجب العقد فيقول الحق في تعريفه  
 مختار لا بد من العقد المشتري بالملك وان اردنا ان يكون البيع الذي لا يوجب العقد  
 التعريف لعلوية العوض والتعريف في تعريفه  
 في حقيقته فلا يكون له دخل في تعريف ما عرفت من العقود المتدبر على احدى صفته او الوسط على تعريفه  
 العوض ليس على وجه الاشتراط بل على تخصيص لوجه العوض الذي لا يوجب العقد  
 باللفظ الذي لا يوجب العقد المشتري بالملك للعاقبة  
 والمقصود بتعريف البيع هو ان يكون بغيره فانه ليس بية صحيحا  
 العوض وكما المتعاقدين فان

دکتر علی

[illegible]



202.

تولید



الأجاء  
لغز  
بدل  
صريح  
المنق

القصد  
القصد



پیر  
نور محمد

قصہ

12

الحجرات

فقد بينا في هذا الكتاب  
أن كان في نافي الحال  
أما لو جعلنا هاهنا قلعة  
فقد بينا في هذا الكتاب

22











قوله

عبدالواحد

فيل

200

المسير

15

5

2

100











وعلی السکون

[illegible]

3



وَأَمَّا الْمَسْتَرْفِدُ  
فَيُجْزَى بِمَنْ يَتَّبَعُهُ

10

101



المطالعون م

كتاب  
قوله  
قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

三

[illegible]

12

شور

هو

خيار الفوط







محرر

22



[illegible]

۱۰۰

五

المُصَرِّفُ

10

7

[illegible]

سبح أن الرديع ص

فرد

۱۲۷

46

قوله

22



۱۰۰

بالله































من جهة ينفذ كالزيت  
وعلى مثل النوع الواحد  
من الحنطة كالصفر أو الخبز  
مثلاً أما الخليلج

1870

۴۰۷ المصنوع

[illegible]



کتابخانه عمومی

[illegible]























24

[illegible]



الحمد لله  
الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
لولا ان هدانا الله  
لكننا لكانم ضالين

[illegible]





الحمد لله الذي جعل  
العلم نوراً والجهل ظلاماً  
والهدى سبيلاً والضلالة  
مضلالاً

[illegible]





[illegible]

2

[illegible]

المختصر



الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

437











عليه السلام  
والصالحين

قبله

[illegible]

مس

۱۵۰

2

[illegible]

16

12









五

[illegible]

في النسخة

21

الأبلى ونحوه

10

















المختار

المسألة

[illegible]

يعاني

بین آفریننده

22

18



2

١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١





56

١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

لافتن

22

[illegible]



نفس

[illegible]

محمدي







1797

مفتی محمد رفیع















२५७।

2

[illegible]











24

محمد

[illegible]











محمداوی

[illegible]

تقریباً

منه

والله اعلم بالصواب







مع الغرام

22































[illegible][illegible][illegible][illegible]



...

10

١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩





























2

22

1. *State*

2

























A photograph of a manuscript page, likely from a 17th-century document. The page is aged, showing a yellowish-brown tint and some vertical creases. The text is written in a dense, cursive script, possibly a form of early modern English or a related language. The handwriting is dark and somewhat faded in places. The page is oriented vertically, and the text is arranged in several columns. There are some larger, more prominent words or phrases that stand out from the rest of the text. The overall appearance is that of a historical document, possibly a letter or a record.

11/17/1917

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]

في عمارته



[illegible][illegible][illegible][illegible]



مکمل

١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥



[illegible][illegible]

حسن بن علی بن ابی طالب

فصل في بيان

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom left of the page.



*Handwritten signature*

تحت نظر

1051



الحقن

عربی و فارسی در این کتاب

[illegible]

۱۰۰







23

3



مضمون

10

ز غرور و شجاعت و جنت عالی

[illegible]



مجلس العلماء

[illegible]



1

100

[illegible]



7  
6  
5  
4  
3  
2  
1

ختم

224

[illegible]



















2

[illegible][illegible]

وکتبر











[illegible]

١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥

[illegible][illegible]











٤٠

[illegible][illegible][illegible]



18

25/60

[illegible]



[illegible][illegible][illegible][illegible]











مکتبہ

27







الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آياتاً كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وخلق الإنسان من نوره الكريم.

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

1967







بہارِ اقصیٰ

الحمد لله

١١١

20

[illegible]



زائد

۱۴۴۴

459



18

رجع الوكيل

10

عبدالمجید



والعزم على الحق



محلہ

في الشهر المذكور في الاسباب المذكورة  
والاخذ في يوم ٢

اقینس



[illegible]







[illegible]

الانفوس





